

ترجم هذه الرسالة من اللغة الهندية الى العربية وذيّلها
بضميمة مهمة وسماها

CHECKED - 1963

الارشاد والعون

CHECKED

الى

Checked
1987

شجرة الكون

الشيخ صالح بن الشيخ سالم با خطاب
صدر المدرسين ونائب المفتي في جمعية
نظام محبوب بحيدرآباد الدكن

واما شجرة الكون باللغة الهندية فمن المصنفات الايئة للشيخ
العلامة عبد القدير محمد الصديقي الحيدرآبادي

١٤٤٤ هـ / ١٤٤٤ م

فهرسة الكتاب

مطالب	صفيفة	مطالب	صفيفة
الروح الجزئى	١٣	المقدمة	١
عالم المثال	١٥	الاصطلاحات الضرورية	٣
عالم الشهادة	١٤	الوجود الحقيقى	٣
الجوهر الهائى	١٤	الاحدية والوحدة	٥
شكل الكل	١٨	والواحدة	
الشكل الجزئى	١٨	مرتبة الصفات الالهية	٦
البسائط والمركبات	١٨	اقسام الصفات	٤
ذو والعقول	١٩	المعلوم	٩
الانسان	١٩	اقسام الحقائق	١٠
صاحب الوعى	٢٠	المعلوم الاعظم	١٠
غير صاحب الوعى	٢١	معانى الجمل	١٠
الجن	٢١	استعداد الاعيان	١١
عالم البرزخ والقيامة	٢٢	المراتب الخارجية	١٢
النجاة	٢٢	الوجود الاعتبارى	١٢
مسائل مهمة من المترجم	٢٣	الجوهر والعرض	١٢
المذاهب فى الوجود	٢٥	عالم الارواح	١٣
ربط الحادث بالقديم	٢٨	الروح الاعظم والعين	١٣
الاختتام	٣١	الاعظم	

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله . والصلوة والسلام على الرسول سيدنا محمد بن عبد الله .
وآله واصحابه ومن وآله . وبعد فيقول العبد الفقير الى عفوه وولاه التواب
الرابي رحمة ربه الوهاب . المدعو بالشيخ صالح ابن العلامة المرحوم
الشيخ سالم باحطاب قدس الله روحه و تقعا ببركاته . هذا تعريب
الرسالة الفائقة . والزلالة النافعة . المسماة بشجرة الكون (التي هي باللغة
الهندية) تأليف الجليل العلامة . والمدقق الفهامة . الشيخ محمد عبد القدير
سلالة العلماء من آل الصديق . مسلم القول في كل تحقيق و تدقيق .
جعلتها بالعربية باصرار احباب عزيز على اصرارهم . ولا تسعني للودة
والخلوص مخالفتهم ومن جملة اولئك الخالص من الاحباب . محب العلماء
ومنيع الفضائل بلا ارتياب . مخدومنا ذو الجاه العالي . صاحب المجد
والمعالي . الفاضل المحترم . حميد الخصائل والشميم . الثواب نغريار جنك
بهادر صدر المهام ووزير المال مجيد آباد . ايده بمزيد الشرف والاقبال
رب العباد . فاشادتهم الى غنم . وعبارتهم لدى حكم . عند تنكيد حال
وتشويش بال . من كيد الاعداء والحساد . جازاهم الله ما يستحقونه
يوم العاد . مفوضا امرى الى الهادي الى سبيل الرشاد . غير مبال بهم
متكلا على رب العباد . متسليا بما ورد قاتل الله الحسد ما اقبحه
بد آبصاحبه فلا انتقام اشفى مما فيه الحساد كفاهم ما يتجرعونه مما يفتت
الا كباد . الآ وان كانت هذه الرسالة في الظاهر وجيزة . لكنها في الحقيقة
عزيزة . اشتملت على الكنوز المدفونة . وتضمنت على الاسرار المصونة .
وسميتها الارشاد والعون الى شجرة الكون . جل قصدي بذلك تذكرة ،
لمن يتذكر او يخشى . ورجاء فيما عنده تعالى ثوابا وزلي .

وكان ذلك بسعادة العهد الميمون من المهد الذي البسه الله لباس العز
 بالدوام . وحلاه بحلية النصر المستمر بمرور الليالي والايام . ببقاء سمو
 حضرة من احي سيرة الخلفاء الراشدين . سلطان العلوم شمس الملة والدين
 من ملك الاجساد والقلوب بالمن والاحسان . معدن العدل ومركز الامان .
 اعلى حضرة النواب مير عثمان على خان بهادر لازالت الالسن والقلوب
 مثنية عليه بالتشاكرك . ولا برحت محائب فضله على الخلائق مشغولة بالتماطر
 خلد الله ملكه وادام ايامه بالسعادة والسيادة . وحفظه واولاده بعين
 العناية والرعاية . آمين والله الموفق والمعين . وهذا اوان الشروع في
 المقصود بعون الملك المعبود .

شيخ عالم باحطاب (مولوي كاشف)

شيخ عالم باحطاب (مولوي كاشف)

بسم الله الرحمن الرحيم

(١) المفهوم - هو المعنى المتعلق من اللفظ او العنوان .

(٢) المعدوم - هو المفهوم الذى يتعلق من اللفظ او العنوان ولم يكن له مصداق ولا معنوى كشرىك البارى فان لفظه ومعناه فى الذهن (موجود) ولكن ليس له مصداق لاذهنا ولا خارجا

(٣) الموجود - هو الف ، كل مفهوم وعنوان يتعلق وله مصداق ومعنوى سواء كان فى الذهن او فى الخارج فهو موجود .
و ب ، للوجود معنيان الاول ما به الوجودية والثانى الكون والحصول فالمعنى الاول اى ما به الوجودية هو شئ خارجى ينتزع ويؤخذ منه معنى الثبوت او الوجود والمعنى الثانى اى الكون والحصول هو ما يحصل فى الفهم والعقل من وجود شئ وثبوتة فالكون والحصول مفهوم انتزاعى وامر ذهنى علمى ينتزع من امر خارجى والمعنى الآخر المعبر عنه بما به الوجودية هو منشاء للكون والحصول والمنتزع عنه للكون والحقيقة له والمبدأ والاصل والذات .

المراتب الخارجيه - فسيأتى بيانها ان شاء الله تعالى .

الوجود الحقيقى - هو الف ، للوجود الحقيقى اسما منها الوجود بالذات .
الواجب . اللاتعين . الاعتبار . الغيب المطلق .

الوحدة المطلقة لا بشرط شئ (اعم من بشرط
اللا كثرة ومن بشرط الكثرة)

« ب » ، فالوجود الحقيقي بمعنى ما به الوجودية عين
ذات الحق سبحانه وتعالى والا يلزم الاستكمال بالغير .

« ج » ، الوجود خير محض والعدم شر محض فان
لم تظهر من شئ بعض آثار الوجود فهو عدم اضافي
يترتب عليه الشر الاضافي و اى امر كان الخير فيه كثيرا
والشر قليلا فهو حقيق لان يؤخذ ويختار والامر الذى
يكون فيه الشر كثيرا والخير قليلا فهو جدير للترك
فقوانين التمدن تكون مبنية على الخير الكثير عملا
والشر الكثير تركا لكن فى امور الدنيا والشرعية
توصل فى الدارين الى الخير الكثير . والشئ
الواحد يمكن ان يكون باعتبار خيرا وبآخر شر كالتشر
الاضافي مقتضاه ذلك واما باعتبار الوجود فكل شئ
خير لان الوجود خير محض .

« د » ، الوجود المحض والوجود المطلق منه حصرفى
ذات الحق سبحانه وتعالى فالاشياء باسرها اعدام
اضافية فلا تخلو عن شرو الحاصل ان من لوازم
المخلوقات اعدام اضافية يلزمها الشر لان التعيين دال
على الامتياز وعلى خروج شئ ما هو العدم . وتعين
المخلوقات . اضافى وعدمى واما تعين البارى تعالى
فذاق وجودى اى بغير الاضافة الى غيره وبلا

نخرج شئ عنه فلا يظهر الوجوب الذاتي ولا الاستغناء
الذاتي من الممكن البتة اذ اى شئ اظهر عدما او شرا
من الافتقار والا احتياج الذاتى .

(الاحدية) «الف»، ويقال لها الها هوت . وهو . والشان
التزهيى والغيب المطلق وبشرط لاشئ وبشرط اللاكثرة
والا نانية العظمى

«ب»، الاحدية ذات منزهة عن الظنون والاوهام
لا مجال للكثرة فى هذا الشان

«ج»، ويكون فى الاحدية العلم الذاتى والنور
الوجود والشهود فهى بنفسها العلم والعالم والمعلوم ولكن
لا يعتبر ذلك لان الامتياز والغيرية لا اعتبار لها هنا .

(الوحدة) «الف»، تسمى حقيقة محدية بشرط شئ بالقوة
وبشرط الكثرة بالقوة .

«ب»، الوحدة ذات فيها قابلية للكثرة ولكن ليست
الكثرة بالفعل وتسمى هذه القابليات شيونا ذاتية .

(الواحدية) «الف»، بشرط شئ بالفعل وبشرط الكثرة بالفعل
«ب»، الواحدية ذات فى علمها الكثرة بالفعل والمراد
بالكثرة كثرة الاسماء والصفات والمعلومات وان
شيئت قلت (اعتبرت فيها الكثرة)

«ج»، الاحدية والوحدة والواحدية اعتبارات مختلفة
لذات واحدة لا انها ذوات او اشياء مختلفة .

« مرتبة الصفات الالهية »

« الف » مرتبة الصفات الالهية يقال لها الجبروت

« ب » مرتبة الالهوية . مرتبة جامعة لجميع الكمالات الذاتية واجمالها ومرتبة الصفات تفصيلها وتسمى مرتبة الالهوية مرتبة اللاهوت ايضا .

« ج » الشرك « هو اشراك شئ ما مع الله تعالى في الوجود بالذات او في الصفات بالذات

« د » الذات هي مرجع الصفة يعني ما تقوم بها الصفة وحيث ان جميع الكمالات راجعة الى ذات الله تعالى والعيوب والنقائص ترجع الى ذات الممكن فذات الله تعالى ذات بالذات و ذات الممكن ذات بالعرض فالذات الحقيقية ليست الا ذات الحق وهو عين الوجود

« هـ » الصفات الالهية عين الذات باعتبار المنشاء والمنزوع عنها يعني انها تنزع من ذات واحدة . وغير الذات باعتبار المفهوم يعني انها اعتبارات مختلفة ومعان متغايرة ومفاهيم متباعدة .

« و » كل معلوم كلي اى حقيقة كلية او عين ثابتة كلية يكون له اسم الهى كلى او تجل كلى . وكل معلوم جزئى او عين ثابتة جزئية يكون له اسم الهى جزئى او تجل جزئى وبأثر التجلى الالهى تظهر الاعيان الثابتة والاسم الالهى او التجلى الالهى يسمى ربالعين الثابتة والعين الثابتة مربوبة وعبداله وباتصال الاسم الالهى والعين الثابتة يخلق الموجود الخارجى الذى هو مظهر للاسم او التجلى .

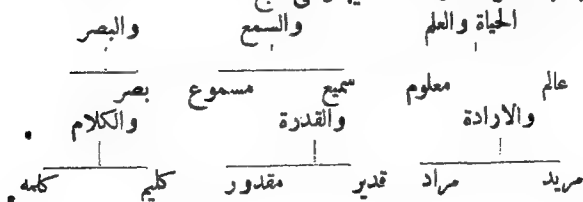
« ز » التجلى الالهى والعين الثابتة لا تظهر ان بل باتصالها يخلق شئ مركب ويظهر .

« ح » الاسماء الالهية تريد أن تؤثر فى مربوباتها لكنها متضادة و مختلفة كخالق والرب والميت فلهذا لا تؤثر ولا تعمل فى عين واحدة فى وقت واحد معا واسم المقسط باعانة اسم الحكيم يرتب هذه الاسماء فالترتيب العام والنظام الكلى يسمى تقدير اوعلى وفق التقدير تظهر الاشياء وظهورها هكذا يسمى قضاء .

« ط » جميع الاشياء سواء كانت صغيرة او كبيرة لا تخلو عن جميع الاسماء الالهية لكن بعض الاسماء يكون مقدما وحاكما والاسماء الاخرى تكون معينة وتابعة له .

« ي » المعطل هو الذى لا يفعل الفعل على وقته فالاسماء الالهية باسرها تفعل على وقتها فليس اسم منها معطلا .
« التقسيم الاول للصفات .

« الف » الصفات الحقيقية - كل شئ كان بالذات يسمى حقيقيا و كل شئ كان بالعرض يسمى اعتباريا - الاعتبارى معنيان (١) ما كان له منشاء واصل فهو اعتبارى حقيقى و انتزاعى و (٢) ما لم يكن له منشاء واصل فهو اختراعى واعتبارى محض - (٣) الصفات الحقيقية التى لا تكون باعتبار المخلوقات والاضافة اليها وهى سبع .



التقسيم الثاني للصفات . هي ايجابية وسلبية فالاجابية ما كانت فيها دلالة على وجود الكمال كالحي والعليم والقدير وغير ذلك . والسلبية ما كانت فيها دلالة على التنزيه عن نقص ما كالغنى والصمد والقدوس وغير ذلك .

التقسيم الثالث للصفات . هي بسيطة ومركبة فالبسيطة او امهات الصفات هي ما دلت على معنى واحد وهي سبع صفات هي وعليم وسميع وبصير ومريد وقدير وكليم . والمركبة ما كانت مركبة عن الصفات البسيطة ودلت على معان شتى كالخلاق والرب والحيث .

التقسيم الرابع للصفات . (١) اسم الذات و (٢) اسم الصفة و (٣) اسم الفعل . فاسم الذات ما دل على الذات كالقدوس والغنى والصمد . واسم الصفة ما كان فيه ظهور الوصف كالعليم والقدير والقوى والجبل . واسم الفعل ما كانت فيه دلالة على وقوع الفعل كالخلاق والرزاق والمذل والمعز والمحي والميت وغير ذلك

التقسيم الخامس للصفات . الاسماء اللاهوتية زوجان لا يتخلو عن احدهما صفة اصلا . وهي الاول والآخر . والظاهر والباطن .

التقسيم السادس للصفات . جلالية وجمالية فالجلالية هي ما تتعلق بالقهر كالقهار والمذل والخافض والمنتقم والجمالية هي ما تتعلق باللفظ كاللطيف والرحمن والرحيم والكريم والجواد .

التقسيم السابع للصفات . ثمانية وعشرون اسما الهية مع اسماء كيانية والحروف المتعلقة بها وهي هذه .

البديع	الباعث	الباطن	الآخر	الظاهر
عقل الكل	نفس الكل	طبيعة الكل	الجوهر المبدأ	شكل الكل
همزة	ها	عين	حا	غين
الحكيم	المحيط	الشكور	الغنى	المقتدر
جسم الكل	العرش	الكرسى	فلك البروج	فلك المنازل
خاء	قاف	كاف	جيم	سين
الرب	العليم	القاهر	النور	المصور
فلك زحل	المشتري	فلك المريخ	فلك الشمس	فلك زهره
يا	صاد	لام	نون	راء
المبين	القابض	الحي	المحي	المميت
فلك القمر	كرة النار	هوا	ماء	الطين
دال	ثا	زا	سين	ضاد

الرزاق	المذل	القوى	اللطيف	الجامع
نيات	حيوان	ملك	الجن	الانسان
تا	ذال	قا	با	ميم
				واو

وهذا التفصيل انما هو على رأى بعضهم وان لم يكن له تعلق بالتصوف احيانا ان نبين معتقدهم تفصيلا وعندى ان هذا المذهب لا يخلو عن اثر الفلسفة القديمة والنجوم .

« المعلوم » يخلق الله تعالى كل شئ بعلمه واتقان حكمته والالزام للجهل والا ضطرار فالعلومات الالهية تسمى اعيان ثابتة . وكان امركن كان للاعيان الثابتة ثم خلقت الموجودات فالاعيان الثابتة داخله فى مرتبة الذات الالهية ولما كانت فى المرتبة الداخلية ليست من المخلوقات اذ ليست تحت

امركن وبالحملة ما كان بعد امركن فهو مخلوق ومالم يكن بعد امركن فليس بمخلوق كاسماء الله وصفاته ومعلوماته اى الاعدان الثابتة .

« الحقائق قسبان » الهية وممكنة فالحقائق الالهية اسماء الهية معلومة له تعالى والحقائق الممكنة ممكنات معلومة له تعالى قبل الخلق . وظهور الاعدان الثابتة من ذات الحق تعالى فى علمه يسمى فيضا اقدس . وخروج الاعدان الثابتة بعد الامر لها بكن يسمى فيضا مقدسا ويترتب الفيض المقدس والاعدان الخارجية على الاعدان الثابتة فى علمه تقدس وتعالى على الفيض الاقدس .

« المعلوم الاعظم » المعلوم الاعظم او العين الثابتة المحمدية هو واحد بذاته جزئى حقيقى تعرض له الكلية بسبب المعلومات الجزئية التى هى ظهورات ومظاهر له . فهذه الكلية العارضة له لا تقدر ولا تؤثر فى تعيينه الذاتى وتشخصه وكونه جزئيا حقيقيا لانها اعتباران متغايران فلاناقض .

« المعلومات الجزئية » الف » المعلومات الجزئية للمخلوقات تسمى اعيانا ثابتة وحقائق الاشياء . وماهيات الاشياء (للكميات) وهويات (للجزئيات)

« ب » للجعل معنيان احدهما ظهور الاعدان فى العلم بالتجلى العلمى والفيض الاقدس . فهذا الجعل فى الحقيقة بمعنى الاحتياج الى الواجب اذ العلم صفته وهذا الجعل هو الجعل البسيط لان الفيض الاقدس لا تظهر به الا اندوات والحقائق فى العلم . ثانيهما وجود اعيان المخلوقات بالفيض المقدس وكونها منشأ للاثار فى الخارج فهذا الجعل بمعنى الخلق والايجاد هو الجعل المركب لان الحقائق تترتب عليها آثار الوجود بالفيض المقدس

«ج» الفيض المقدس تابع للاستعدادات الكلية للاعيان و
الاستعدادات الكلية من لوازم الاعيان فكما ان الاعيان ليست بمخلوقة
فكذلك الوازمها لان مرتبة العلم والمعلوم اقدم من مرتبة القدرة والمقدور
والخلق والمخلوق .

«د» اعلم ان استعداد الاعيان قسمان كلي وجزئي فلا استعدادات
الكلية من لوازم العين الثابتة وليست بمخلوقة ولا مشروطة بشرط
خارجي . والاستعدادات الجزئية هي تفاصيل للاستعدادات الكلية في
عالم الخلق وهذه التفاصيل مطابقة للاستعداد الكلي ومشروطة بشرائط
ومخلوقة للقيوم الحق تعالى .

«هـ» والافعال التي تكون بعد الارادة اختيارية ولكن الارادة
والامورات التي قبلها ليست باختيارية اذ لا ارادة بالارادة والا لتسلسل
فمن لم يكن له ارادة ولا اختيار فهو مجنون غير مكلف .

«و» الممكن لا يوجد ممكنا ولا يخلقه سواء كان ذاتا او فعلا فمن ثم
ما كان مخلوقا خالقا بل انما هو كاسب للفعل اذ اعطاء الوجود من شان
الواجب لا الممكن .

«ز» اذا امر رجل بفعل ما فوجود ذلك الفعل ليس بضروري
واما اذا كان الامر (كن) للفعل نفسه فلا بد من وجود ذلك الفعل .

«ح» اذا امر احد بفعل وكان ذلك الفعل مناسبا لحقيقته فتعطي
الارادة اولاً ثم يومر الفعل بكن فيوجد ذلك الفعل واذا امر بفعل تابعي
طبيعته عنه وكان ذلك الفعل على خلاف مقتضى العين الثابتة لا تحصل له
الارادة ولا يومر الفعل بكن فاذا لا يصدر ذلك الفعل منه ففي هذه
الصورة يكون المقصود من الامر اظهار عدم قابلية المأمور بذلك وايضاً

تأبى العين الثابتة بالقوة التامة بلسان الحال ظهور ذلك الفعل و ان كانت
هى التى تتطلب الفعل بلسان المقال .

« المراتب الخارجية تبدأ بعد « كن فيكون » وهى مرتبة المخلوقات
ولا يظن ظان ان مرادنا بكونها خارجية انها مابينة او خارجة عن ذات الحق
سبحانه وتعالى بالكلية بل انها تغاير مرتبة العلم بالجملة لان العلم لا ترتب
عليه الآثار وهذه المرتبة ترتب عليها الآثار ولا يظن ايضا ان العين الثابتة
زالت عن العلم الالهى او صارت موجودة فى الخارج كلالل العين الثابتة
الآن ايضا ليست بموجودة فى الخارج وانما ظهرت العين الثابتة باختلاط
الوجود الحقيقى . والعجب ان ليس فى الخارج الوجود وهو واحد
محض والاعيان الثابتة كثيرة لكنها ليست بموجودة فى الخارج وباختلاطهما
يرى الوجود الواحد متعدد والاعيان الثابتة الغير الموجودة فى
الخارج ترى موجودة .

« الوجود الاعتبارى » يسمى اضافيا وبالعرض وممكنا وعبودية .

« ب » وحيث ان وجود الممكن يكون بالعرض لذا لك يكون مفقرا

ومحتاجا الى الوجود بالذات اى الواجب تعالى فى كل لحظة وآن لانه قيوم
وامداد الوجود المتعلق بالعالم يسمى نفسا رحمانية فالعالم فى كل آن يفنى
بقهر الاحدية ويوجد بالنفس الرحمانية وهذا الاعدام والايجاد
على الدوام يسمى تجددا لا مثال . واما امداد الوجود الشخصى فيسمى
الر

• « الجوهر » هو الممكن المستقل الذى لا يكون فى محل ولا فى موضوع
على راي الحكماء واما عند الصوفية فليس شئ غير الوجود مستقلا

والاشياء التى تدعى الحكماء بمجهريتها هى فى الحقيقة اعراض او صفات ومظاهر او شيون للوجود الحقيقى واعلم ان الوجود يعرض لجميع الاشياء عند الحكماء وفى مذهب الصوفية جميع الاشياء تعرض للوجود .

« العرض » هو الممكن الغير المستقل الذى يكون فى محل او موضوع او ذات واقسامه تسعة الكم اى العدد والكيف اى الكيفية والاضافة اى النسبة والزمان اى معيار الحركة والمكان اى الامتداد الموهوم او السطح الحاوى والوضع اى النسبة الى اشياء اخرى والى اجزاء نفسه بعضها ببعض او الهيئات او الشكل والملك اى الهيئة الحاصلة باحاطة اشياء خارجية والفعل اى تأثير شئ على آخر والافتعال اى قبول اثر الغير وفعله والتأثر .

« عالم الارواح » يسمى عالم الارواح عالم الملكوت وعالم الامر ايضا ويكون منزها عن الصورة والشكل والوزن والزمان والمكان ووجود هذه الاشياء وبلوغها الى الكمال ليس تدريجيا ولكن تكون فيها امهات الصفات والحاصل ان الروح مركب من العين الثابتة وتجلي الاسماء الالهية فالارواح حادثة وتحت امر كرن .

« ب » للخلق معنيان الاول الاحداث والايجاد ومحلها عالم الشهادة وعالم الارواح والثانى الاحداث تدريجيا ومحلها عالم الشهادة فقط ويقابله عالم الامر المتعلق بالارواح .

« ج » واعلم انا اذا نسبنا الى غير الحادث فهو سرمد مثلا نقول مرتبة ذاته تعالى متقدمة عن صفة الحياة او عن الروح او عن المشهودات .

واذا نسبنا الى الحادث الغير التدريجى فهو دهر مثلا نقول الروح^٢ الاعظم متقدم عن الارواح الجزئية او المشهودات

وإذا فسبنا الحادث التدرىجى الى مثله فهو زمان مثلا الاب متقدم
عن الولد .

« الروح الاعظم » الذى جميع الارواح مظاهره هو الروح
المحمدى (صلعم) المسمى ايضا بروح الكل و روح العالم و قلب العالم
والا فانية الكبرى

« العين الاعظم » ان شئت قلت ان الوجود تشخصان و تعينان
(١) التعين الذاتى الذى يبقى فى كل حال (٢) التشخصات الاعتبارية التى
لا تزال تبدل كزىء فانه جزئى حقيقى متعين تعرض له الطفولية و الشبة
و الكهولة و الشبيبة و لا يصير بذلك كلياً و لا اعتبارياً

« عقل الكل » الروح الاعظم باعتبار كونه عالماً و فاعلاً و موثقاً
يسمى عقل الكل اى العقل المحمدى صلعم .

« نفس الكل » الروح الاعظم باعتبار كونه معلوماً او منفعلاً او متأثراً
يسمى نفس الكل اى النفس المحمدية صلعم .

« الطبيعة المحمدية » و تسمى الطبيعة انكليه - تتركب بامتزاج عقل الكل
و نفس الكل

« ب » و يسمى عقل الكل قلباً و نفس الكل لواحلاًن تجلى العلم
الالهى او ظله يكون على عقل الكل اولاً ثم يظهر فى نفس الكل .

« الروح الجزئى » اعلم ان لكل ذرة يكون روحاً جزئياً و اذا
اجتمعت الذرات و لحقت لها حالة اجتماعية و حصلت بامتزاجها طبيعة
خاصة تعلقت بها روح خاصة و حيث ان هذه الطبيعة توجد فى تلك

الذرات ترتبها خاصا لذلك تصير روح هذه الطبيعة حاكمة على روح تلك الذرات .

« الارواح التي لاتتعلق بنظام العالم » هم المهيمنون او الكروبيون وهم الملائكة المشغولون في عبادات خاصة ازلا وابدالا دخل لهم في نظام العالم .

« الروح المتعلق باجساد العالم » تفصيل الاجساد المذكور في عالم الشهادة .

« الملائكة اولوالعزم » في جميع الاشياء ظهور الصفات الالهية ولكنها بواسطة العين الاعظم والروح الاعظم وبالملائكة اولى العزم ظلها يتجلى في جميع العالم مثلا مظهر العلم في الملائكة جبريل عليه السلام ففي كل فرد لا يذمن مركز جزئى من القوة العلمية او القوة الجبريئية .

« اتباع اولى العزم من الملائكة » اتباع اولى العزم من الملائكة هم نواب واعوان لهم .

« عالم المثال » الف « يكون في عالم المثال امتداد وشكل وصوره وبسببه يرى فيه كالمكان ولكنه منزّه عن المكان والزمان لانك ترى في عالم المثال مالا يسهه حجرتك بل بيتك وملوكك بل الارض كلها وترى الان ما كان في الماضى وما سيكون في المستقبل مع ان الماضى والمستقبل لا يجتمعان مع الحال .

« ب » الخيال ينقسم الى قسمين الاول الخيال المتصل او المطلق فهو خيالنا الذى لا اصل له ولا طائل تحته والثانى الخيال المنفصل او المقيد وهو ماله المنشاء والحقيقة لانه منفصل عنا وقائم بمنشائه ومقيد بحقيقته

وليس بارادتنا وتحت قدرتنا وهو خيال الانسان الكبير اى العالم كما ان عالم الشهادة جسده وعالم الامر وروحه ويقال له عالم المثال والبرزخ الاول .
 « ج » عالم المثال ليس داخل تحت الزمان بل هو تحت الدهر فلذلك يرى فيه المضى والمستقبل والحال ولا يشترط لرؤية ما فيه نور الشمس ولا ضياء السراج .

« د » تتشكل فى عالم المثال الارواح والمعاني وتظهر صورا ما فى المراتب التى قبل عالم المثال وتظهر فيه مثل ما فى عالم الشهادة وما تحت ذلك .

« هـ » واعلم ان الكشف على اقسام الاول ما يكون فى الصور الحقيقية كالروايات الصادقة والثانى ما يكون فى الصور المجازية التشبيهية والمجازية قسمان الاول ما لم يكن من قبل النفس فيه زيادة ولا نقصان . والثانى ما كانت فيه زيادة او نقصان من قبل النفس كالروايات المطلوبة للتعبير . والثالث ما يكون مختلفا غلطا مخترعا كاضغاث الاخلام .

« و » وفى بعض الاحيان يكون الخيال محسوسا فى الشهادة من شدة قوته .

« ز » واذا صار شئ من العالم العلوى مرئيا فى عالم المثال فلا يقدح ذلك فى اصل تجرده وكونه غير ذى صورة .

« ح » جمع الهمم ودفع الخطرات واستقرار الخيال على نقطة واحدة يعين فى الكشف وفتح عالم المثال .

« ط » واذا تأملت بالتوجه الصادق بان لك صدق قول القائل .
 العيش نوم والمنية يقظة . والمرأ بينهما خيال سارى

ولكن ذلك ليس خيالنا وتحت ارادتنا و قدرتنا بل يرجع الى علم الواجب جل مجده لا يستطيع احده ذلك فعلى هذا ان لنا قدرة واستطاعة على خيالنا ولكن ليس لنا سلطان على انفسنا لاننا فى الحقيقة لسنا خيالات لا نفسنا بل نحن علم لآخر كما قيل .

نه ثلاثه سے ٹلیکی ہے بلائے آسمانی میرا اعتبار حسرت میرا اعتبار ہوتا
يقول الشاعر لا يندفع بدفع احد فانه بلاء سماوى وأمر الهى فيا نفس
لو كان اعتبارى - اعتبارى لا ندفع بدفعى يعنى انه يقدر ان يقضى خيالاته
لكن لا يقدر ان يقضى ذاته لا نهى قائمه يعلم الله واتقان حكمته وكمال
صنعتة .

« عالم الشهادة » ويقال له عالم الناسوت وعالم الخلق وعالم الملك -
يكون محسوسا بالحواس الظاهرة .

« ب » وتخلق الاشياء فى عالم الشهادة بالتدرج ولها فيه وزن وشكل
وصورة ونحو والتيام وسائر خواص المادة وهى داخله تحت
الزمان والمكان .

« ج » لا تعلم الاشياء ولا تشاهدها فى عالم الشهادة الا فى زمن
الحال واما المضى والمستقبل فليسا بمشاهدين .

واعلم انه لا يوجد شئ ما فى عالم الشهادة الا وله وجود فى العوالم
القوة نيسة سواء كان الموجود جوهر او عرضا او خطأ او هندسة
ايا ما كان .

« الجوهر الهائى » هى ذرات دقيقة وجد العالم باثلاثتها وانظام
وتركيب فيما بينها .

« شكل الكل »

اعلم ان ذرات الجوهر الهبائي تتنظم بعضها ببعض وتظهر في اشكال متنوعة فيقال للشكل المشترك الكلى من ذلك شكل الكل (اى الشكل المحمدى صلعم) وباعتبار كونها قابلة للتشكل ومعالا الصور يقال لها هيولى الكل اى الهيولى المحمدية صلعم .

« الشكل الجزئى » احدى واربعون هيولى جزئية واثنا عشر واربعون اجسام جزئية مظاهر للاشكال الجزئية ومظاهر الهيولى الكلى الهيولى الجزئى ومظاهر الجسم الكلى الاجسام الجزئية .

« البسائط » البسائط عند الحكماء المتقدمين اربعة الماء والنار والهواء والتراب . وعند حكماء زماننا هم اثنتان وسبعون او تزيد على ذلك ومن حملتها على هذا القول الفضة والذهب والحديد والنحاس لهذا جل سعى هؤلاء المتأخرين فى التحليل . واما عند العرفاء فكل شئ من المخلوقات مظهر لتكوين الاسماء الالهية والاضافة والنسبة التى بينهما ولكن ذاته تعالى وصفاته المقدسة غير مركبة فلا ترى ولا تظهر اصلا فكل ما ظهر فهو حادث ومركب اعتبارى لان الاعتبارية تعرض المركب لا البسائط .

« المركبات » الحدوث والتجدد لا يظهر الا فى المركبات . لانه فى الحقيقة لا مظهر لذاته تعالى التى هى بسيطة محضة ولا صفاته البسيطة اذ لا مظهر الا وقد كمننت فيه صفات عديدة .

« الجمادات » توجد فى الجماد الابعاد الثلاثة (وهى الطول والعرض والعمق) ولا يكون فيه نمو ولا حياة حسية .

« النباتات » توجد في النباتات الابداء الثلاثة والنمو ونوع من الحياة ولكنها لا تستطيع على نقل المكان من محل الى آخر .

« الحيوانات » يوجد في الحيوانات الامتداد والنمو والحياة الحسية والاحساس الظاهري والحواس الخمسة ويسير من التفكير .

« ذوو العقول »

حاصلة لهم اقصى القوة الارادية والاختيار العالي في البدء يكون ذوو العقول عند منتهى نقطة القوس النزولى من دائرة الامكان فاذا ارتقوا وطفقوا يطؤون القوس الصعودى وبلغوا الى اقصى نقطة القوس الصعودى حينئذ يصير روح العالم الصغير بل العالم الكبير وانموذ جاله وهذا التخصيص مخصوص بمجناب الانسان فلذلك يمتاز بتاج الخلافة وشرفها .

« الانسان »

اعطى الانسان القوى الشهوية والغضبية والعلمية فاذا صارت القوة العلمية مغلوبة صار الانسان اخس من الحيوانات كما قال تعالى كالا نعام بل هم اضل واذا غلبت القوة العلمية وتشرفت بالمعرفة الربانية صار الانسان اشرف من الملائكة وكان حاكما على العوالم العلوية والسفلية . والعلم بمقائق الاشياء والتشرف بالعرفان الرحمانى وتعقل العدمية الذاتية لنفسه او افناء الافعال والصفات والذات وصبرورة نفسه باقيا ببقاء الحق ليس الا للانسان الكامل .

الانسان الكامل بالذات مصداق هذه الاشعار وهى مقصد خلق جهان مرأت اسماء وصفات

زینت افزائی سریر و افسر شہانہ ہم
 آفرین آفرینش زیب اور ذک شہی
 نور چشم صاحب خانہ چراغ خانہ ہم
 یعنی ان الانسان الكامل هو المقصود الاعظم لايجاد العالم و مرآة للاسماء
 والصفات و مزین العرش والرئيس الاعظم هو .
 محسن الخلق لايجاد زينة مزايا الملكوت نور عين صاحب الدار
 و سراجها هو في الحقيقة لا تصدق هذه الاشعار الا على الذات العالية
 والصفات السامية لحبيب الله سيدنا محمد المصطفى و نبيه المجتبى صلى الله عليه
 وآله وسلم .

”الانسان الكامل بالعرض“، كان في كل زمان ويكون بظل كنت
 نبيا و آدم بين المساء والطين ثابا وخليفة و اذ لم يبق الانسان في عالم
 الشهادة الذي هو محل النظر الالهى قامت القيامة الكبرى .
 ”صاحب الوحي“

الولاية - قد يقال للقرب الرباني ولاية فهي اذا اعم من النبي اما الانبياء
 فتكون فيهم جهتان الاولى هي اخذهم الوحي عن جهة قرب الخالق
 والثانية تبليغهم الناس عن جهة قرب الخلق فمعنى قولهم ان الولاية افضل
 من النبوة هو ان جهة الخالق افضل من جهة الخلق لا ان الاولياء الذين
 هم اتباع افضل من متبوعهم اى الانبياء - سلام الله عليهم اجمعين .

” ب “ لا بد للنبوة من العصمة واما الوحي فهو امر يقيني لتتميم الخطة
 على التبليغ الى الخلق - بخلاف الولاية فان العصمة فيها ليست بضرورية
 فتحصل من هذا ان كون الالهام يقينيا ليس بضروري والولى تابع للنبي
 و معلم احكامه الناس اذ عصمة النبي المتبوع كافية شافية .

« غير صاحب الوحي »

في كل زمن يكون القطب الاعظم واحدا تحته قطبان للعالم العلوي والسفلي واربعة اوتاد وسبعة ابدال . ويكون في كل بلدة قطب ايضا . وبعض الاولياء يكونون افرادا ليسوا تحت اثر الاقطاب وامرهم وخلا هؤلاء فبعض محنوفون وبعض محبوبون وبعض لا يشعرون بولاية انفسهم فاذا ماتوا وارتفعت الحجب عن ابصارهم حصل لهم ادراك ما اعد من منح الله جل شاناه لهم .

« الجن »

هم مثل البشر ذوو عقول وتوالد وتناسل واكنهم بالنسبة الى عوام الانس الطيف ويكون الجزء الناري فيهم ازيد فهم يتشكلون باشكل مختلفة ولا يراهم عوام الانس الا ان ارا دا الجن فيرى واذا تشكل الجن وتجسم في عالم الشهادة ترتبت عليه جميع آثار عالم الشهادة ولو ازمه مثلا اذا تشكل الجن في صورة الحية وجد فيه السم ومات بضرب خشبة . والحاصل انهم بسبب كونهم من ذوى العقول مكلفون كالانس لذلك سمي الانس والجن الثقيلين وتمتد اعمارهم بالنسبة الى الانس .

« الجن الخبيث »

وهم الشياطين ما خلقوا الا لتضليل عباد الله رئيسهم وزعيمهم اللعين ابليس الذي خلق قبل آدم ابي البشر عليه السلام وينظر الى يوم يبعثون .

« الجن الغير الخبيث »

وهم العوام من الجن . واعلم ان الجن يكون فيهم التمدن وفيهم الصالح والطالح والكافر والمسلم ومنهم من قد تشرف بشرف صحبة

خير الخلائق سيد الاصفياء وخاتم الرسل والانبياء صلى الله عليه وسلم
 «عالم البرزخ»

عالم البرزخ يقال له عالم المثال الثاني والقبر ايضا «ب» وما بعد
 الموت الى قيام القيامة واثان الساعة . ففي عالم البرزخ يظهر باطن
 الانسان وباعتبار الاعمال ترتب الراحة والكلفة بالجمله «ج» ويكون
 لاهل عالم البرزخ ربط ما باهل عالم الشهادة لذلك يحصل هؤلاء من
 علم واطلاع ما باحوالهم ولكن علم البرازخ قليلا ما ينكشف لاهل
 عالم الشهادة . وكثيرا ما يجتمع افراد العالمين في عالم المثال كما في المكاشفة
 او المنام وحيث ان اهل البرازخ محجورون لذلك لا يكادون يبينون
 ما يجري عليهم كفاحا فكان حال هؤلاء كحال مجرم لم تحصل له الفيصلة
 بعد ولم يتخلص فلا خيار في خير والا شرار في شر وكان ذا تهيدا
 ومقدمة لقيام الساعة .

«عالم القيامة»

اي عالم الحشر . اعلم ان الدنيا في الحقيقة منام ننتبه منه بعد الموت
 فيظهر حينئذ تعبير ذلك وتنكشف الحقيقة كفاحا هنالك فالرسول
 صلوات الله وسلامه عليه هو المعبر يعبر عن روى احوال الدنيا فلقد ورد
 الناس قيام اذا ماتوا انتبهوا .

ضميمته

«النجاة»

هل من خروج للكفار من النار ؟

اللهم لا لقوله تعالى وما هم منها بمخرجين وفي تخفيف العذاب عنهم
 قد اختلفت الصوفية فقال بعضهم بعد المكث الطويل ولبثهم فيها احقابا

بالويل والويل اذا غلب الحب الذاقى لله جل مجده على غضبه وخطئه و
انكشفت على اهل النار اعيانهم الثابتة ووضع الرحمن قدمه في النار حصلت
ثمرة سبقت رحمتي على غضبي من الرحيم الغفار . وتبدل العذاب بنعيم
مخصوص منا من العزيز الجبار . وجرم الباقون بخلاف ذلك . فلا
سبيل الى تخفيف ما هم فيه هنالك . عملا بقوله تعالى من كان في هذه
اعمى فهو في الآخرة اعمى واهل سيلا وما ربك بظلام للعبيد
بل العذاب الا بدى نتيجة عن مهمهم على الكفر الدائم جزاء وفاقا .
اللهم توفنا مسليين والحقنا بالصالحين .

ومسائل مهمة ،

عند القائلين بكون الاعيان الثابتة مجعولة علما وخارجا الجعل عندهم
بمعنى الاحتياج . والاعيان الثابتة في وجودها العلمى والخارجى محتاجة
للاوجب جل مجده والعلم وكذا المعلومات مفقوران الى ذات العالم .

والامور الانزاعية محتاجة للنزاع عنها . ومن قال ان الاعيان
الثابتة ليست مجعولة خارجا فكانه لا يعتقد في المعلومات المتقدمة قبل
قول كن انها مجعولة . حيث ان الاعيان الثابتة ليست مجعولة عنده الا
اذا تعلق بها قول كن . فعند القائلين بهذا لقول الجعل بمعنى الخلق .
وظاهر ان الآثار لا ترتب ولا يعطى الوجود الخارجى ولا توجد
الموجودات الا بعد كن . فتحصل من ذلك ان مرتبة العلم متقدمة
على القدرة والارادة والكلام .

ومن قال ان الاعيان ليست مجعولة مطلقا كيف يحكم ايضا بفساد
قوله لان العلم الالهى وكذا المعلومات الحققة ليست حادثة . بل الحادث

بمجموع العلم والقسرة الذى هو امر اعتبارى - فكان الممكن فى رأيه لم يتجاوز قدما من عدميته الاصلية والالزم انقلاب الحقائق .

والقائل بالحصل البسيط نظره الى الفيض الاقدس وظهور العين الثابتة فى العلم الالهى .

والقائل بالحصل المركب . يسمى اختلاط الماهية بالوجود بجعلها ومطمح نظره على الفيض المقدس .

اذ كون المعلومات الالهية موجودة او منشأ للآثار ليس بضرورى الا ان اختلاط العين الثابتة بالوجود لا بد منه .

ومن لم يكن مقرا بالصفات الالهية فكانه ينكر انضمامها واستقلالها بالذات - والقائل بالاسماء والصفات قائل بانها انتزاعية - والقائل بالاختيار والقدرة للعبد ضعيف النظر لا يرى الا عالم الشهادة محجوب النظر عن رؤية ظل القدرة الالهية على العين الثابتة .

ومن قال ان العبد مجبور فنظره على العدمية الذاتية للممكن باعتبار الفنائية ومن نفى الجبر والاختيار فهو فى حال الجمع والبقاء ونظره على الاطلاق والتقييد كليهما فهذا هو الموصوف بالكمال والمتلذذ بلطائف الحكمة الالهية على كل حال .

وكذا القائل بامكان رؤية البارئ عز اسمه نظره على التجليات المثالية - والنا فى لها نظره على تنزيه كنه الذات العلية - واما انكار التجليات - يقينا من العثرات - الذى يقول بحقيقة التجليات ويحكم بالاطلاق وتنزيه الذات هو صاحب التحقيق - وللحق رفيق .

المذاهب في الوجود

والحاصل من بيان ما تقدم من الاختلاف ان من كان نظره محدود في عالم الشهادة يرى ذات الحق ووجوده ميايئاً ومغاير الذات الممكن ووجوده . وهو مذهب علماء الشريعة ومع اعتقادهم بالمباينة المحضة بين ذات الحق وذات الممكن يعتقدون بأن الممكن في كل آن ولحظة - مفتقر لوجود الحق تعالى وذاته العلية - وانه تعالى هو القيوم والمحيط علماً للممكنات - وان صفاته الكمالية ثابتة لذاته تعالى بالذات - ومن كان نظره على الصفات الالهية وعلى عالم الشهادة ايضاً ولم ير شيئاً من الممكنات والمخلوقات اصلياً بل يراها ظلاً للكمالات الربانية ولا يرى الممكن موجوداً بالذات فمن كان ذامعته يقول في مقابلة كل صفة الالهية بضدها اى العدم مثلاً في مقابلة الحياة الموت وفي مقابلة العلم الجهل وهلم جرا في الصفات باسرها فالتقابل بهذا لا يرى الاعيان الثابتة ولا المعلومات الالهية موجودة بالوجود العلمى والتقابلون بهذا القول هم الشهودية واهل الشهود .

ومن كان بالغ النظر الى مرتبة الاحدية لا يرى الوجود الحق جل شأنه حقاً - وما سوى الله تعالى يعتقده معدوماً بالذات الا انه يعلم لكل شئ مرتبته واحكامه وحفظ المراتب عنده من الضروريات فالتقابلون بهذا هم الوجودية والحكم بهذا ليس الا في حال الفناء .

اذ نظر السالك مركز الى ذات الحق والوجود المطلق لا مجال في تلك المرتبة للمخلوقات والممكنات .

ومن منح البقاء لا يعتقد شيئاً من الاشياء معدوماً او عبثاً اصلاً اذ في مذهبه كل شئ معلوم لله ومرتب بالاسماء الالهية .

وحقيقة الممكن مرتبطة بالاسم الالهى والاسم الالهى مرتبط و
منتشئ بالذات الالهية - ولو قدرت حقيقة الممكن منفصلة ومغايرة
عن الاسم الالهى لم تكن حينئذ موجودة فى الخارج ولا منشأ للآثار
والاحكام بل لا تكون الا معلومة للحق وفى علمه حسب .

وكون الممكنات منشاء للآثار وموجودة فى الخارج ليس الا باعتبار
ارتباط العلم مع الاسماء والذات .

والعلم الالهى فى مذهبهم احوال والعوالم باسرها مظاهر للعلم
الالهى - وكذا العوالم وما فيها وما كان منها موجودا فى الخارج كله فى
العلم الالهى وما ذالك الا زرقليل وشمة يسيرة من العلم الالهى ولكنه
يربط الاسماء والصفات - فاحذر من الهفوات - وهذا مذهب المحققين
من الصوفية الكرام المسمى بمذهب العلم او مذهب اهل البقاء او جمع
الجمع او الجمع مع الفرق - وبعضهم يسميه الشهود ايضا ولا مشاحة
فى الاصطلاح .

والمذهب الخامس - مذهب وحدة الوجود وهؤلاء لا يعتبرون
ما به الامتياز ولا يسلبون حقائق الاشياء وينكرون الاحكام والآثار
بالسنتهم -

فاذا اضطرر وانسوا ما يقولونه بالسنتهم وحذوا حذو اهل التحقيق -
فيا لله العجب من سوء صنيعهم المودى الى العطب - هلايا كلون الغائط
والنئى الخبيث باعتقاد انه طعام مرئى لو اهلك هؤلاء انفسهم - لاستراح
الناس من ورطتهم - وفى الحقيقة التبس على هؤلاء فهم كلام العرفاء
لان اكابر الطريقة لا ينفون ما سوى الله فى ملفوظاتهم الا بسبب ان

الناس اتخذوا ما سوى الله مستقلا في اعتقادهم ولناس فيما سوى الله
انهم اك كبير وغفلة - وشغف خطير ولوعة -

نبذوا الحقيقة الحقّة ورآء ظهورهم - هب انهم لو اعترفوا ما كان
ذلك الا بالفاظهم - يقولون باقواهم ما ليس في قلوبهم -

الا ان اولياء الله انما ارشدوا الناس الى ذات الحق جل مجده -
ويعتقدونه سبحانه وتعالى موجودا حقيقتيا ومستقلا بالذات - فلا يقولون
ان ما سوى الله مفقود - الا بقصد جعل الاشياء مرآة للحق المعبود -
حاشا لله ان يكون مرادهم بنفى ما سوى الله بطلان حقائق الاشياء -
ومعاذ الله ان يكون قصدهم ان الاحكام والآثار وما به الامتياز غلط
وهباء -

العياذ بالله ان هي الا زندقة محضة والحادثت
والمذهب السادس مذهب السوططائية فانهم لا يرون العالم الا
خيالا صرفا - ويعتقدون الاشياء وانفسهم وهما محضا - ما اغفلهم
لم يجدوا من العقل السليم نصيبا ولا حظا - الا يظن اولئك ان هذا العالم
ليس خيالا مجتبا - بل هو علم الهى مرتبط بذات الله الحق القيوم -
الرب الذى لا تأخذه سنة ولا نوم - لقد علموا ان ما سوى الله غير
مستقل واسفا عليهم حيث غفلوا عن ذات الحق التى هي حقيقة
مستقلة - وبالذات موجوده - وان من شئ الا وله ربط بها - فكان
هولاء لم يجدوا طريقا الى الحقيقة - والا لم تصدر منهم مثل هذه المفهوه -
حسرة عليهم لو افنوا انما نيتهم الوهميه - لتجملت لهم الا نانية الحقيقية -
فما هو لآء لا يفقهون - وعجبا منهم كيف يحكون - وانى يصرفون
لا سيما اذ قد علموا ان الدنيا وما فيها ليست لها حقيقة فى الحقيقة

لوا طمأ نوا قليلا وازالوا الخيال والا وهام لوجدوا الله ذا الجلال
والاكرام - اذلا واسطة بين الباطل والحقائق الحقيقة - تقالهم
لما ابطالوا الباطل ماذا اضرهم عن تحقيق الحقيقة - وحيث اعرضوا
عن العدم لو توجهوا الى الوجود - لفرحوا بنيل المقصود .

ربط الحادث بالقديم

اي ربط وتعلق بين العبد والمعبود ا هو كتعلق النجار بالسيرير .
حيث رتب الالواح واثبتها بالمسامير . كلا والله ليس كذلك لان الوجود
هو عين ذات المعبود . والسيرير بعد كمال صنعته . وتمام بنيته . لا يكون
محتاجا للنجار . والممكن محتاج للواجب القهار . والعبد في كل آن
ولحظة مفتقر الى المعبود الجبار . ولا ينفك من الممكن احتياجه الذاتي
ولا الافتقار .

وهل بين الممكن والواجب ربط كربط البيضة بالفرخ المنطلق عنها .
فان البيضة تصير فرخا بعينها . فهل صار الرب والعاذ بالله مريوبا لا والله
ان هذا محال ومستحيل . يلزم منه قلب الحقيقة بلاتاويل . فالله ذو المن
والاحسان . الآن كما كان . غير قابل للتغير فتدبر . ومنزه عن العيوب
والنقائص فتفكر .

وهل يصح ان يقال . ان ربنا الما جددوا الجلال . كل الاشياء
باسرها اجزاء له . اعوذ بالله كافر من قاله . اذ يلزم بانتفاء الجزء
انتفاء الكل بالبداهة . والكل محتاج في وجوده وتحققه الى الجزء
وذلك ظاهر على اهل النباهة . لانه لولا وجود الاجزاء لما وجد الكل
والله جل شأنه لوفيت العوالم كلها لما تأثرت ذاته السامية . ومحتاجة
الى ذاته العلية بجميع الاشياء . والله الغني واتم الفقراء

وهل يصح ان يقال . ان الممكن محل الواجب هو الحال . حاشا لله
لا يصح ذلك بحال . اذ بانقسام المحل يلزم انقسام الحال . ويكون الحال
محتاجا الى المحل والواجب جل مجده . وتعالى عظمته . لا يتأثر اصلا
بالكون والفساد فى الممكنات . لانه كامل بالذات . وكاله ازلى وابدى
فاحذر من الهفوات . وتجنب من العثرات .

وهل يجوز لقائل ان يقول ان الممكن والواجب مثلها كمثل البحر
والامواج . معاذ الله ان هذا هو المالح الاجاج . الا ترى فى الامواج
سببها الهواء والله سبحانه لا ضده ولا ند . ولم يكن له كفوا احد .

حتى يرتبط ويشارك احد فى كمال صنعته . واتقان حكمته . لايجاد
المخلوقات . وابداع الموجودات . تعالى الله عما يقول الظالمون علوا
كبيرا . فالحق ابلغ . والسن اهل الصدق لا تتلجلج .

وهل لقائل ان يقول ان الواجب والممكن . مثلها كمثل العنكبوت
ونسجه الواهن . كلا اذبيت العنكبوت من مادة لدرجة انخرجه من
جوئه . حين نسج البيت بيده .

فلا يجوز له ان يقول ذلك والله قطعاً . وقائه ليس الامر كذلك
اصلا . محال ان يخرج شئ من الاشياء من ذات الله فان ذاته عين
الموجود . الا العدم فانه خارج عن ذات المعبود . ولا يوصف العدم
بانه موجود . ونسج العنكبوت . قديمتى بعد موت العنكبوت . واما
وجود الممكن بغير الواجب ولولحة من الزمن . غير ممكن فتفطن .

وهل لاحد ان يمثل فى الواجب والممكن انها كمثل النخلة
والعاجوم . كلا والله لا يقول ذلك الا الظلوم على نفسه والعشوم .

لان الاستحالة ايضا حاصلة في العلجوم والتخله . وبعد كونه نحلة لم يبق العلجوم وباختلاط الماء والطين واجزاء اخرى كان وجود التخله . فليس لاحد ان يقول ذلك بلسان حال ولا مقال . في شان الله ذى الجلال . فماذا بعد الحق الا الضلال . وليس الله جزأ لأحد . ولا احد جزأ لله الصمد . وليس ربنا كلياً . لان الكلى امر انتزاعى واعتبارى يكون منتزعا من الجزئى . فالله بالذات موجود . وبالوجود حقيقى انى التفوه وكيف التطابق في الرب والا نتزاعى . ان هذا لى الضلال تمادى .

ولا يطلق على الله جل مجده . انه شخص والعبد عكسه . اذلا شئ سوى الله موجود بالذات حتى يقال انه عكس او مرآة لله . لا اله الا الله جل الله . فوجوده هو الشخص . وهو المرآة والعكس . فلا شخص ولا عكس .

فاذا قلت انك بالذات موجود . لزمك الشرك في الوجود . لان وجود الجزئى الحقيقى لا يقبل التكثر . وهو منحصر في ذات الحق فتفكر . واذا قلت انك لست بموجود . فمن المتكلم بهذا المقصود . وعن ذات من تصدر النقائص والعيوب . اعن ذات الله الملك الوهوب . تب الى الله غفار الذنوب .

واذا قلت ان الوجود صار عدما . يلزم على ذلك انقلاب الحقيقة حتماً -

واذا قلت انك لست بموجود ولا معدوم . يلزم منه ارتفاع النقيضين بقواعد العلوم . فللاحكام يا هذا الزوم . الله لا اله الا هو الحق القيوم -

ولنختتمها بآيات قالها الامام زين الاسلام ابو القاسم عبدالكريم
بن هوازن القشيري عليه الرحمة والرضوان .

حكمت بالحدوث لكل شئ - وجدناه تغير واستحالة
ودل المحدثات على قديم - يحصلها ولم يقبل زوالا
يخالقها فلمخلوق نقص - وخالقها ابي الاجلالا
قدير عالم حي مريد - سميع مبصر لبس الجمالا
ولا يحويه قطر او مكان - ولا حد فيستدعي مثالا
وراء او مقابلة وفوقا - وتحتها او يمينها او شمالا
تقدس ان يكون له شبيه - تعالى ان يظن وأن يقالا

وما احسن ما قاله الامام الغزالي
حجة الاسلام عليه الرحمة والرضوان

قل لمن يفهم عني ما اقول - قصر القول فذا شرح يطول
ثم سرغاض مض من دونه - قصرت والله اعناق الفحول
فهو لا اين ولا كيف له - وهو رب الكيف والكيف يحول
وهو فوق القوق لا فوق له - وهو في كل النواحي لا يزول
جل ذاتا وصفات وسما - وتعالى قدره عما نقول

وهنا وقف بنا جواد المقال - بمعونة ذي الكرم والجلال - وان
اسعف المولى حسن الحال - سيتم تعريب شرحها بالحسن والجمال -
فان طباعتها عجالة بالبال - والصلواة والسلام على سيدنا محمد الموصوف
بالعز والشرف والمجد والكمال - وآله معادن الخير والسعادة
والسيادة والافضال - واصحابه مناهج الرشاد ونجم الهداية
المبشرين بحسن المثال - والله الحمد في المبدأ والمآل .

